



Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a short note, written on aged, textured paper. The text is oriented vertically and appears to be a mix of letters and symbols, possibly a stylized signature or a set of initials.

עמק שושנים

זרוע

בצמחים שונים, להסיר ולעקר חרולים
וקמשונים, משרשים סבכי ההוחים
וצנינים, המחבלים בכרם חמד גפנים, פרחם הניצו
להצהיל פנים ריחם יעלו לניחות גאונים,
ותנו כבוד לאל אונים, ומשכרתכם
כפולה עשרת מונים

אמן העדע צדקה

מנחם מענדל ראזענמטהאל,

מילידי זבאראא במדינת הגר

מחברת ראשונה

פראג, זכאלהי אדלג^{***} שיר לפ"ק^{***}

Rosenthal.

In

welchem auch andere Blumen ausgesäet sind, und welche den
Abstand zeigen, gegen jene Dornen und Disteln auf un-
fruchtbarer Haide von Neuerungsflüchtler gepflegt um unsere
heilige Tradition und ihre große Lehrer zu verwunden.

Von

Emanuel Rosenthal

aus

Sborob in Ungarn.

O f e n,

gedruckt in der kön. ungr. Universitäts-Buchdruckerey

1839.

שלח ידיו בשלומיו חלל בריתו (תהלים כ"ה כ"ב).
פדות שלח לעמו צוה לעולם בריתו (תהלים קי"א יו"ד).

ברוך הנותן לנו תורת אמת
וצדיק באמונתו יח"י תחת השמש
לא אחשוך מהגיד דברי אמת
מה שראיתי וידעתי מהיום ומאמש

* * *

זה תחלת דברי
בעזרת קוני וצורי

מדינת הגר היא ארץ מולדתי בעיר זבאר'אף היי מושב בית
אבותי מיום שעמדתי על דעתי, דברי הורי ומורי
ומנחם ומסרס באזני שמעתי בכל קודש חמדתי וישבתי, בית
ועד של חכמי אמת, בתורת משה (*) עמים קבעתי, מפיו
תורת אמת למדתי, ומשם לעיר גדולה הלכתי, בעיר נדק פר'אג
הצירה חכמים ונבונים מלאתי, וכדאיתי בראשם ראב"ד הגאון
מהרש"ל קוידערס זצ"ל שמחתי, להלי יושבת פר'אג כי גדול
בקרנך קראתי כי במעלליו בתורה וביראת ה' מלאתי חדותי,
ובעלמתי בכל קרמו אהלי נטעתי בתורתו ובמדותיו איה נפשי להעריך
נתיבתי, והוא חנני בכל מפתו אכלתי וע"פ דבורו די מחסורי
מטובי (**). אנשי חסד קבלתי, ובחין מליצתי בעיני פנות עם ת"ל
חן מלאתי.

(*) הוא אמו רשכב"ה מו"ה משה סופר אב"ד דק"ק פרעסבורג זצ"ל.
(**) ובפרט מהקנין הכבד המפורסם מו"ה לוי ירושלמי.

ולעדות נאמנה אציגה הינה מה שהעיד עלי
במכתב קדשו ה"ה אדמ"ו הנאון מהרש"ל קוידערס
וצ"ל ראב"ד דק"ק פראג בעל המחבר תשובת עולת
שמואל ואהבת אמת.

בע"ה ..

אמת יהגה חכי מדבר שקר ארחיק לכן מעטים דברי להלל
ולשבח את אשר לא ידעתי ואך את הדבר אשר נודע
לי אותו אשמור לדבר ע"כ לא אחשוך את שפתי מלתן מליצתי
למכ"ד הג"ל הכ"ח המופלא המופלג מו"ה מענדל ראזענשטאל
מק"ק זבאראף במדינת הגר המתגורר פה כחצי שנה ותורתו
אומנתו דברי תורה שגורים בפיו והוא בקי בש"ס ופוסקים וידיו
רב לו בפלפול ובסברא אך עיקר חסדו לו כי אם אין קמח אין
תורה אין לו אלא לחם נר ומים לחץ וגם זה אין לו די שיפוקו
ע"כ חין מליצת פני אחי וילודי רודפי צדקה וחסד ומחזיקי תורה
לחומכו ולסעדו כפי מסת ידו ונדבת לבבו ושכרו אתו ופעולתו
לפני עץ חיים היא למחזיקים בתורה, כה דברי המדבר בצדקה
לכבוד התורה ולומדי' הכותב.

פ"פ יוס' ה' כ"ז שבט תקצ"ח לפ"ק.

שמואל לייב קוידערס רב"ד פה בק"ק פראג.

וגם משה בהסכמה עלה ה"ה איש משה נבון
 מאד בבל חכמה ומדע נודע בשערים בחבוריו
 המופלאים מפורסם במעלות ובמדות שלשלת היוחסין
 מו"ה משה לאנדוויא נשיא הלויים פו"מ לקהל
 עדת ישורון פראג יע"א

Die Empfehlung des würdigen ersten Oberjuristen und
 Religions - Vorstehers Herrn K a u d e r bedarf wohl keines
 weitem Nachdruckes, um einem jungen Manne, der Frömmig-
 keit mit so vielseitigen rabbinischen Kenntnissen verbindet,
 und dessen Streben dahin geht sich auch weltliche Wissenschaften
 anzueignen, eine entsprechende zeitweilige Unterstützung
 angedeihen zu lassen.

Prag, den 22. Februar 1838.

Mi. Landau.



אחר הדברים האלה נתבקש מהרש"ל זצ"ל למעלה ועליונים בקשו את רבי אוי כי פנה היום ובא השמש עולם חשך בערינו הוא הלך בשם טוב למנוחה נכונה ומנוחתו כבוד במעונה אלקי קדם אשרי שלו ככה , זכר צדיק לברכה .

ועתה הייתי מהלך בין העומדים האלה על התורה ועל העבודה כי עוד נטעי שעשועים בקרי נאמנה פראג יע"א ולא אלמן ישראל וזיונתי בספרים וראיתי חבור ענבים בשם כרם חמד (מוסב שם הראוי לו קרם חמט כי כמו שיקרם עור על השרץ חמט וכאשר יגדל השרץ בחוכו כן ירחיב הקליפה וכשרחש החמט בביתו נראה מבחוץ כן אנשים האהבים שוא , ומדוחים נפונים בקרבם , וכעת הזאת נגלה לעין כל ע"ד משחז"ל (אבות פ"ד ת"ה) המחלל ש"ש בסתר נפראין ממנו בגלוי) ובו גפנים מגפן מדום סביביו נשערה מאל בקמשונים וחרולים והנוטעים לא נטרו מכלאים בכרם , והנה אזורתי מחני להסיר המכשול מארץ מישור ולסקל המסילה בנתיבות יושר כי העיר ה' את רומי לקנא את קנאתו מעל הדוברים על זדיק עתק כי חכמים הם בעיניהם וגם בהם רועים המתעים עדרי לאן קדשים , והמכשלה הזאת תחת ידיהם ועליהם נאמר כרובם כן חטאו לי כבודם בקלין אמיר (הושע ד') ודחז"ל במדרש רבה ס' דברים פרשה ב' מהו כרובם אמר ר' שמואל בר נחמני שכל מה שהגדולים עושין הדור עושין כ"ו מי גרם לכל הדור לחטוא הנשיא שחטא תחלה א"ר שמואלאי כתיב (הושע ב') כי זנתה אמת הובישה הורתם שהן מביישין דבריהם בפני עם הארץ ע"כ לכן קמתי אני לפקות עינים עורות , כי גדולים חכמי זמנינו בעוניהם רואות כי שתי בשמים פיהם ולשונם מהלך בארץ רק לא יקרו בעיניהם ע"כ לא אבו להשיב על אמריהם דבר , ואל תשובוני מי שמך לאיש לבדוק ולחקור אחר אנשים האלה כי הם ישבו על כסא הרבנות כמו שאמרו חז"ל (קידושין ע"י ע"א) אין בודקין למעלה מן הדוכן וכל שכן מי שהוחזקו אבותיו אשיב לשואלי דבר משחז"ל (פסחים ג' ע"ב) אם נמצא בו שחץ פסול בודקין אחריו וכמו שפירש"י שם הי' גמי רוח ומבזה קדשי שמים ואין ראוי לשמש ע"כ ומצינו כזאת (בקידושין ע' ע"ב) אמר ר' יהודה אמר שמואל ארבע מאות עבדים וא"ל ארבעת אלפים הי' לפחשור בן אומר וכלם נטמאו בכהונה וכל כהן שיש בו עזות פנים אינו אלא מהם ע"כ ויתירה ע"ז מ"ש (במנחות י"ח ע"ב) עבודה המסורה לבני אהרן

כהן שאינו מודה בכלן אין לו חלק בכהונה וכ' החומ' שם משמע
 אפילו ת"ח אלא שהוא רשע ע"כ כי בזה נפרדה חכמת אל (והיא
 התורה הקדושה שבכתב ושבע"פ) משאר חכמות שבאלה במקום
 שהגיעו בו לחכמת ידיעת החכמה שם יעמדו ולא נמו רגלם
 ללכת בהם אל ארצות חיים אמיתי, יען שבדרך הזה נחמדו למטה
 בעיני כל אדם ולשון אשר לא דברו באמרי"ה אמרות טהורות,
 כ"א להחיות את נפשם בחיי הארצו חכמים האלה אף שהטיבו
 להם בעודם בחייתם תחת השמש חכמים הם להרע להם באחריתם
 כמ"ס הרמב"ם בפ"י המשניות במנהדין ריש פ' חלק יש להצטער
 למכלותם לפי שהם מכבדין ומגשחין החכמים כפי דעתם והם
 משפילים אותם בחכמת השפלות והם אינם מביינין זה וחי השם
 יתברך כי הכת הזה מאבדין הדרת התורה ומפילים זהרה ומשימים
 ה' בהיפוך המכוון בה לפי שהשי' אמר בתורה התמימה אשר
 ישמעון את כל החוקים האלה ואמרו רק עם חכם וגבון הגוי
 הגדול הזה והכת הזאת מספרים משפטי דברי חז"ל שכשומעין
 אותו שאר האומות אמרי רק עם סכל וגבל הגוי הקטן הזה ע"ש,
 כי מה טוב דברי השך הגדול זל"ל ובתורתו הקדושה לא הלימוד
 עיקור כ"א המעשה, במ"ש ושמרתם ועשיתם כי הלימוד בלא
 מעשה נכונה כגוף בלא נשמה כמו שהאריכו כל המחקרים וגם
 הכת הנ"ל לא נחנו לבס על הודעות הנביא מא"ה שאמר תמות
 נפשי מות ושרים ויהי אחריתי כמוהו (במדבר כ"ג) כי שפחותיהם
 דובבות בקבר פתוח גרוגס ולשונם יחליקון לדבר נגד דברי חז"ל
 כל זה ראיתי מתוך החבור מה שהוצא בספר כרם חמד ח"א
 מכתב כ"ג בשם החתום באותיות ישיר אף טמאיתי בו דברים
 מתוקים מדבש ונפח לופים מתלאכי לבאות כגון הרמב"ם והראב"ע
 והגאון מר"י אייבשיץ זל"ל וכדומה להם רק בתוך בני אלקים
 האלה בא גם השמשן להחיות נגד ה' וגד משיחו לכן הליקתני רוחי
 לדבר נגדו בתוכחות מגולה ובתאות ברורות שמעו חכמים מלי
 ונבונים האזינו לי *

המכתב הנ"ל בשם עמק עכור אכנה ע"ש שהעכיר בני מאמינים
 בתורתו הקדושה ובדחז"ל ואליג נגדו עמק שושנים ובו
 מה שיש להשיב עליו בעהי"ת לנחוש ולנחון ולעקור כל אשיותיו
 וכדומה לי שטעות סופרים פרו ורבו בינו לבין גילי' כי הם למדו
 הג"ת כמו שקורא אגרת שנכתב בלשון קל להבין לנשים וקטנים
 לא כן הש"ס ופוסקים כי הם נכתבו בלשון נח (כמ"ס הרמב"ם
 בקדמה לחבורו) האריך עיין והבא לטהר מסייעין לו מן השמים

וחראה הקורא הנעים איך טעם הכותב המכחז הז"ל בפשט הגי'ת
וכמה פעמים לא ידע המקומות שנמצא בש"ס וצירושלתי שנראה
להיפוך לדבריו, וכונתי בזה אולי אם יראה הכותב הנ"ל כזאת
יתן תודה לה' ויהי העי"ע לפתח תקוה ויחנני ויאמר מלא כפר
שלא לחול עליו קללת הנביא כמ"ס בעקן (יהושע ז') זה' עוז לעמו
יתן יברכנו בשלום.

ריח שושנים.

ועתה אחלה לדבר ולנצח דברי האומר שתלמוד בבלי רמוק מן
הדרך הלימוד הישר הוא ואצוא בזה לפי בעי"ה מאמר
בש"ס בקידושין דף ל' ע"א ח"ר ספרא לעולם ישלש אדם שנותיו
שליש במקרא שלישי במשנה ושליש בג"מ וכו' ע"כ.

(מקרא) כפי הנראה לדעת נקרא חורב שבכתב מקרא פ"ס שיכול
לקרות שחוד הכתב כי מותר הי' וגם מזה לכחוד החנ"ך
ודבר זה מועיל לזכרון כמ"ס כתוב זאת זכרון בספר ושים באזני
יהושע, והרא"י מתוך הספר לבד ג"כ מועיל בענין זה כי אותיות
מחכימות לכן אחז"ל הרהור כדבור דמי אפשר דהיינו ברא"י
מתוך הכתב.

(משנה) במלכים ב' כ"ב והיא יושבת (הולדה הנביאה) צירושלים
במשנה — הג"ה זר"ע ברש"י שם פי' במשנה היתה
לומדת התורה שבע"פ לזקנים שבדור והיא היתה המשנה ע"כ וחרגומו
לפ"ז (לעזרשוה"ע) מן שני החכמים א"כ ד"ת שלומד רב
לתלמוד ואדם שמוסר דבר הלכה שמע מפיו רבו לחברו נקרא
משנה ע"ס ושננתם לבניך וכמ"ס בעירובין דף נ"ד ע"ב ת"ר כי"ל
סדר המשנה (ופירש"י כי"ל למדו ישראל תורה שבע"פ) ודבר
זה מועיל לזכרון אלל תורה שבע"פ שלא הי' מותר מאז לכחוד
כי הדבר שמוציא אדם לבטא בשפתיים כמונח בקיפסא דמי
אח"כ שלא לשכח מהר כמ"ס בעירובין דף נ"ד ע"א תלמוד אחד
הי' לר"א שה"י שונה בלחש לאחר ג' שנים שכח תלמודו וכ"כ
הר"מ בפ"ג מה"ל ת"ת הי' י"ב.

(גמרא) ע"ס הפסק והשלמה כמו נמנו וגמנו וכן גמר דין יען
 שבג"מ נפסק הדין אחר ששנה המשנה ובררו מתוך דברי
 התנאים ואמוראים קדמאי ובתראי מה שיש לקיים לשעה ולדורות
 כי אין למדין הלכה מן המשנה ואף דברים הרבה שלא נמצאו
 במשנה המתיקו עוד בשכלם ע"י פלפולם כמ"ס בגמ' תמורה דף
 ט"ז ע"א ח"ר יהודה ח"ר שמואל שלשת אלפים הלכות נשתכחו
 בימי אבלי של משה אמר ר' אבהו, אעפ"י כן החזירו עתניאל
 בן קנז מתוך פלפולו ע"ס ודרך הפלפול שיבא למוצא דעת תמצא
 ע"י שימוש ת"ח כמ"ס בברכות דף ת"ז ע"ב אחרים אמרו אפילו
 קרא ושנה ולא שמע ת"ח הרי זה ע"ה פירש"י ולא שמע ת"ח
 היא הגמ' התלוי' בסברא שהיו נותנים לדברי משנה טעם והי'
 מתאספים יחד ועוסקים בכך והיא דוגמת הגמ' ששדרו האמוראים
 ע"כ משום הפלפול העלה דבר שנשתכח מעולם כש"כ שמועיל לזכרון
 בחידוד השכל האמת וחוט המשולס כאלה לא במהרה ינתק ודברים
 האלה מובנים בדברי ר' ספרא לקיים מה שנאמר ודברי וכו'
 לא ומושו מפיד וכו' עד עולם.

(תלמוד) ומ"ס ש"ס שסג"מ בשם תלמוד מכונה הוא עד"ז לפי
 שלמדין חז"ל הרבה מקומות בש"ס ע"ד הגיון בשלש
 עשרה מדות כמ"ס בצרייתא דר' ישמעאל ודבר זה נמסר רק
 לחכמים ולא לנביאים כמ"ס הרמב"ם בהקדמה לפי המשניות
 מס' זרעים וז"ל שאין תורה נחונה אחרי הנביא הראשון ואין
 להוסיף ואין לגרוע כמו שנאמר (דברים ל') לא בשמים היא
 ולא הרשני הקב"ה ללמוד מן הנבואים אלא מן החכמים אנשי
 הסברות והדעות לא אמרו וזאת אל הנביא אשר יהי' צימים
 ההם אלא וזאת אל הכהנים הלויים ואל השופט (שם י"ז) וכבר
 הפליגו החכמים לדבר בענין זה והיא האמת וכו' וכשהשלים ר'
 אשי לחבר חבור התלמוד על מה שהוא עליו הי' הפלגת חבורו
 ועולם תועלתו לעד נאמר עליו די רוח אלהין קדושין ביי' וכו'
 וכן עשו חכמי ארץ ישראל מה שעשה ר"א כתבו התלמוד ירושלמי
 (בבלי וירושלמי) והתחברו הוא ר' יוחנן וכו' עכ"ל ובהקדמה
 לחבורו היד החזקה כ' רבינא ור"א הם
 סוף חכמי הגמרא ור"א הוא שחבר הגמ' הבבליה בארץ שנעה
 אחר שחיבר ר' יוחנן הגמ' וירושלמית בזמנו מאה שנה וכו'
 עכ"ל הטעור וראיתי בהקדמה לרי"ף ח"א רבינא ור"א סוף הוראוי
 במשה וכרבי הם שקולים נזרי המשכילים ובקבוצ החכמים בשני
 מהדורים ובררו הפסולת מתוך האוכלים זה היס הגדול ורחב
 ידים שלמוד בבלי וכו' פ"כ

(הריף) אבל אנחנו חייבין ללכת אחרי התלמוד בבלי כמ"ס הרי"ף
שלהי עירובין א"ל אב"י מאן שרי לך ואן לא ס"ל הכי
דכיון דסוגין דג"מ דולן להיתר לא איכפת לן במאי דאמרי בג"מ
דבני מערבא דעל ג"מ דידן סמכין דבתרא הוא ואינהו הוי
בקיאי בג"מ דבני מערבא טפי תינן ואי לאו דקיס להו דהאי
מימרא דבני .

(הרמב"ם) מערבא לאו דסמכא הוא לא קא שרי להו אינהו עכ"ל
וכ"כ הר"מ בהקדמה הג"ל כל הדברים שבג"מ הבבלי
חייבין כל ישראל ללכת

(הרא"ה) בהם ע"כ והרא"ה הקדמה לספר החינוך כתב וז"ל והפירוש
האמת הוא הפירוש בתלמוד בבלי והירושלמי וכו' והבבלי
הוא יותר ארוך ומבואר ועלי' אנו סומכים יותר וכו' עכ"ל
ובמבוא התלמוד קי"ז כללי הגמ' הביא בשם המגדול עוז הסמימו
הראשונים לסמוך על הבבלי לפי שרבינא ור"א שמידרו הבבלי
היו יודעים ורגילים בירושלמי ואלו היו מקבלים שכן הלכה היו
קובעים אותה בבבלי ע"כ.

אתה הריאת פרח משושנים אשר נרעתי וריחם שיעלה לניחוח
נבונים אזה נפשי, ולא למעני על גב חרש ומכתב עמל
חרשי רק מסלה לעמק שושנים בגבול עמק עכור במעדר עדרתי.

למנצח על שושנים ממעמקים קראתיך
משלת כעליונים ובתחתונים שלמך .

* * *

יצקת רוח באדם נפש משכלת
תמר רע מלבו תעביר אולת
תסקל מסילות האושר תפעל צדק
היא תלחום על התשוקה תהרוג כעש
תתעב כל עול ומישרים תעש
שושנים תקטף אף גם תחתם חרקי

אשים נפשי בהפי
ולא ידי לפי
ואוציא חרבי מתער
להרחיק הזדון משערי

* * *

ידידי אוהבי אמת שחרו
אם אמת אתי בקרו
ראו גזעי חבצלת חננו
ובאו בעמקי משושני לקטו
אם יעלה לריח ניחוחכם
ישמח לב הצעיר עבדכם.

מנחם מענדל ראזענמהאל.

בן החכם המפורסם מוה' צבי ז"ל.

דמתקרי בפי כל ר' הירש דעמבאפצער.

ע מ ק ע כ ו ר .

(1) ונסיעת ר' זירא ותלמידיו ר' ירמיה היתה
יותר מפני השקם ללמוד ישר שכבר הרהיקו בבבל
מן הדרך והרבו מאד בהויית דאביי ורבא על דרך

ע מ ק ש ו ש נ י ס .

(1) התחיל מכתבו בשנותו אח טעמו על נסיעת ר"ז ור"י
דידוע לכל שכל נסיעת חז"ל לא"י ה"י מפני שאור של א"י מחכים
כת"ס בכמה מקומות בש"ס וגם עס כל המקומות בש"ס הג"ל

פלפול חדש (2) וביחוד בשיבת פומבדיתא החלו בפלפול מחודש ונקראו חרופי פומבדיתא (3) (סנהדרין י"ז וכו' ובב"ז קל"ג ר' יוחנן (קידושין ל"ט א') ורב

עמק שושנים

שנשה רגלו לדרום בהם דח"ל הם מתנגדים באמת לתלמוד בבלי כדבריו למה לו לר"א להביאם בחבורו ש"ס בבלי וכי שייך למשכיל להביא דבר שיותר דבריו א"ו האוער כן (שר"א סותר א"ע) לא זכה לראות באורו. *מלאך קבל*

(2) וכי זה חדש תחת השמש הוא והלא מאז שנתוועדו יחדיו חכמי תלמוד בבלי וירושלמי חקרו אחר מוצא הדבר להבין דברי חכמים וחידותם ע"י משא ומתן בדברי הלכה כמ"ת בעל תחילת חכמה פ"א מש"ג כלל ד' וז"ל ולשון הויא הוא סוגית התלמוד ומשא ומתן בדברי המשנה כדאמרינן בעלמא הויית דאבוי ורצא והוינן בה הוי בה ר' יוחנן ע"כ והם חדש מן הישן הו"ל דרך האמת והישר ע"י פלפול והסכימו אח"כ מאי הוי עלה לגמר הדין שיעמדו דבריהם לעד ולא כמו שצדה הכותב ה"ל דברים מלכו אשר לא כנים הם ולהפריד בין האחים האלה הם תלמוד בבלי וירושלמי וכי לא ידע שר"א מרא דארעא ישראל עוקר הרים ה' ועלו קרי ר' יוחנן המהבד תלמוד ירושלמי (ביבמות דף ע"ב ע"ב) ראיתי לכן פדת יושב ודורש כמשה מפי הגבורה מזה נראה שגם בני מערבא אופצים את הפלפול ע"ד החכמה והא' לשלחו לתמן (בסוף הוריות) איזה מהם קודם רב יוסף סיני או רבה עוקר הרים ושלחו להו סיני עדיף, ומסקינן בסנהדרין י"ז ע"ב לשלחו מהם היינו ר' אליעזר דהוי מרא דערעא דישראל י"ל כמ"ש הגאון ר"ב ר"ב צהורה גבר דאולי ר' אליעזר דשלחו מהם דסיני עדיף כי לא רצה לאחזיק טיבותא לנפשי' להיותו עוקר הרים שלא יאמרו לכבוד עצמו הוא דורש ולכך לא חשש ר' יוסף להכרעתו ולא קבל עילוי ע"ש שהאר"ך בדברים הנעתיים ולהחזיק דברינו שלימוד של אבוי ורצא ה' ע"ד האמת מנינו בהדי" שם בהוריות אבוי ורבה ור' זירא ורבה בר מתנה הוי יאצו והוי גריבא רישא אמר כל דאמר מלתא ולא מיפרך להוי רישא דכולהו אפרך דאבוי לא איפרך חזייה רבה

ששת אמר לר' עמרם דלמא מפומבדיתא את דמעילין
פולא בקופי דמהתא (ב"מ ל"א) (4) ורב משרשיא
מצוה לבנו שטוב לדור באשפה שמלתא מחסיא ולא

עמק שושנים

לאבוי דגבה רישא א"ל נחמני פתח ואימא ע"כ ו"כ הגאון בעל
באר שבע לכאורא נראה לסבירי לכו דעוקר הרים עדיף מסיני
דאל"כ קשה למה לא אמרו כל דאמר מלתא ללא ידע חבירו לכו
רישא א"ו סברי עוקר הרים עדיף ע"כ ואף דמנינו דטעמא דסיני
עדיף משום דהכל צריכין למרי חוטי כ' הורה גבר י"ל דהיינו
ע"ד שאמרו חז"ל ברישא לגמיר והדר לסבור אבל לענין לימנות
לרישא ולנשיאות עוקר הרים עדיף למען יוכל להשיב שולחיו דבר
ודבר כי לא יאות למנות בראש את אשר לא ידע להשיב ולתרוץ
מהר לחברייא את אשר ישאלוהו עכ"ל נראה דשנים כאחד לטוב
האמיתי נתכוונו שיבואו ע"י ויכוח בדרך חידוד ומושגלות אל
מקומם בשלום אך מה שהטעה את הכותב הנ"ל להעלות עלילות
על חכמי צבלי ז"ל הוא ששמע משנאת צבלאי ולא ידע איה מקומו
וגם טעמו רחוק ממנו וכי בניס ולא ניס תור ולא תור טעם על
שנאתם דברים אשר אין להם שחר אבל האמת יורה דרכו כמ"ס
ביומא ט' ע"ב שאמר ריש לקיש לרבה בר בר חנה אלהא סנינא
לכו פירש"י כל בני צבל שלא עלו בימי עזרא ומנעו שכינה מלבא
מלשוב לשרות בבית שני כיון שעליהם לחזאין קצת חזון שכינה הו'
שם וכולו לא הו' ע"כ וגם פקרותו אינו חדש כי הרשב"א הובא
שם בעין יעקב במ"ס סוכה על מה ש"כ שם ודבר קטן זה
הויית דאבוי ורבא וכי שם צוה"ל תועי רוח חשבו כי עשיית
המנות שאבוי ורבא נושאין ונותנין בהם הוא דבר קטן וכי כל
האומר כן נכדל מקהל הגולה ע"ס שהאריך בדברים נפלאים
ועל מ"ס בגי' הויית דאבוי ורבא דבר קטן פי' נגד מעשה
מרכבה הוא כמ"ס בשם הראב"ד ועיין מ"ס בש"ך בי"ד סי' רמ"ו
סק"ו

(3) וכו' נביא הוא שידע שפלפול של חרופי פומבדיתא
הו' שלא אליבא דאמת אפשר משחרב בהמ"ק וכי' יען שסמך במשענת
קנה רלון על סקלס ר"י בקידושין ט"ז ע"א אך לא ידע מאי

בהכילי דפומבדיתא (5) הוריות וכו' וכפי הנראה גם
המון ישראל שם היו יודעים כבר בד"ת דרכים
חרוצים להמלט בגזלתם ואמר אב"י לרבא תא ואחוי
לך רמאי דפומבדיתא (ב"ב יע"ש בגזלת הפץ על
פי דין (6) ודמיון להם אנשי עיר אחת יש בימינו

עמק שושנים

דקאמר הגמ' שם דהכי איתא ערלה הלכה מאי הלכה אמר רב
יהודה אמר שמואל הלכתא מדינא עולא א"ר יוחנן הלכה למשה
מסיני כ"ו אמרי חרופי דפומבדיתא אין ערלה בחולא לארץ שלה
רב יהודה קמ"י דר' יוחנן שלח לי' כו' וכל האומר אין ערלה
בח"ל לא יהא לו נין ונכד וכו' ע"ש וכי מפני חריפותים קללם
ר"י והלא גם ר"א הגדול וסויעתו כולהי דס"ל דאין ערלה בח"ל
אלא למיגדר מלתא עשה זאת שלא יזלזלו בדבר הל"ת ומה ישיב
ע"ת שמנינו במנחות י"ב שא' חריפי דפומבדיתא הקטרה אחר
הקטרה ואין פה פוץ שם לקללם?

(4) הוא חלם שלא כדרך הטבע דמעילי פולא בקופא
דמחטא דא' ר"ש דוקא אחריפו דפומבדיתא קאי דלמא אסבי או
אחמוראי או אדייני דמנו שם בסנהדרין י"ז או אחינשי בעלמא
משם קאי ואף גם אם אחריפי קאי הא רבא ג"כ מוקי שם כמו
שרא ר"ע לוקים ע"ש ואם אינו גנאי לרבא למה תרבה דופי על
החריפו דפומבדיתא.

(5) לא ראה או לא ידע מ"ש רש"י שם על מה שאמר
רב משרשיא לבניו (בתוך שאר דברים במועלות ודעת) ותיבי
אקלקלי דמתא מחסיא ולא תיבי אפדני דפומבדיתא פירש"י שם
דמתא מחסיא הוי ת"ח ראויים להוראה ותרבות יפה היה בהם אבל
בפומבדיתא לא הוי תרבות מעליא כל כך וכו' ע"כ א"כ לא
גרעו בני פומבדיתא רק שלא היו בני תרבות יפה כבני מתא
מחסיא והאיך חלה זה בחריפותיהם ומהרש"א בח"א שפ"י בד"א
ג"כ לא כן דמה שעל חריפיהם יעץ משרשיא לבניו שלא לדור
בפומבדיתא.

(6) לא ידעתי למה שפך כל חמתו על חריפו פומבדיתא
ותלה קלקלותם שרמאים היו ע"י חריצת שכלם בד"ת וכי נרשאה

ור"י שקללם אפשר שכיוון להם במקום אחר במה שאמר לא חרבה ירושלים אלא מפני שהעמידו דבריהם על דין תורה ב"מ ל"ב (7) בעין רמאי רפומבדיתא (8) ויש לשער מכל זה דרך הלימוד בכלל בישיבת של בבל הי' חרופים אך לא על דרך הישר והאמת, ובזה נבון מאמרים (9) חד מהתם כתרי

עמק שושנים

ולנהר פקודאה דמוחזקים בגנבים הם ג"כ חריצת שכלם בד"ת הביאם לידי כך דהא אמר רב גידל אמר רב גרשאה נשקיך מני כניך נהר פקודאה לוויך מגלימא שפירא דחזי עלך פומבדיתא לוויך אשני אושפיזך (חולין קכ"ג ע"א) ועוד מ"ש שהמון עם שם היו יודעים כבר בד"ת ואיך בשם המון עם כנה אותם אם יודעים הם בד"ת? ואם דעתו שחכמים הם להרע עליו כי ידוע הלומד תורה לשמה ליראה את ה' ולעבדו לא נכון למועדי רגלו לילך בדרכים אשר לא טובים ויש רבים מעמי הארץ אשר לא נסו לזכות את שכלם בד"ת ובקיאים הם ברמאות כידוע.

(7) ועל שיחתו בטילה מג"ת דב"ת דף ל' ע"ב דאר"י לא חרבה ירושלים וכו' אין צריך תשובה דאם כפירושו מאי תייתי הש"ס שם ראוי תר"י לתקן שנאמר למעלה אשר יעשון לפנים תשורת הדין דאר"י לא חרבה ירושלים כ"ו ולא עבדו לפנים תשורת הדין וגם יראה בהדיא מג"ת דב"ת דף פ"ח ע"א דטעה בפשט הגמ' דהכי איתא שם והתניא מפני מה חרבו חנויות של בית הינו שלש שנים קודם ירושלים מפני שהעמידו דבריהם על דברי תורה (ופירש"י כלומר מה שאסור מדברי חכמים מלאו לא היתר מן התורה) ושם לא נאמר אלא לפטור את עצמו מן המעשר ע"ש.

(8) כן שער בגפשו להעתיק הרים ממקומם ולא ידע על מה הטבעו ועתה הקורא הגעים הראת לדעת באלה הדברים שבית עכביש מבטחו כשל בעונו כחו ודבר בעטו אין טוב לא לעזר ולא להועיל וכשל עוזר ונפל עוזר.

(9) ואל ביעמו אל תשען האוהב האמת כי כקש נדף דבריו

מינן, אחד מינן כי סליק להתם עדיף כתרי מיניהו
 (כתובות ע"ה א') שהרגל בחריפות וחודש היגדל
 את שמם בא"י אסרק בדרכי הלימוד הישר של בני
 א"י הלך ואז עלה גם עליהם בחריצות והשכל —
 זה ראו דבר קטן הויית אכיי ורבא ר"ל הפלפול
 הרחוק והעצום ולחנם תמהו הקדמונים על זה (10)
 ועין כ"מ הלכות יסודי תורה סוף פ"ד שבאמת למוד
 המשניות והברייתות ופרושם ע"ד ישר הי' עיקר
 למודם אך הפלפל של אליבא דהלכת רק להוד
 השכל הי' דבר קטן ומעשה מרכבה הי' דבר גדול
 וכ"ז לא הניח ר' יוחנן בן זכאי ובעבור שחשב שם

עמק שושנים

וכמון אשר ידפנו הרוח אמריו ותחת הסוגים אביא כסף שמלחתי
 באור נחמד של מהרש"א ז"ל ש"כ בח"א בסנהדרין ריש פי' זה
 בורר וז"ל וג"ל אביו דקאמר התם (בכתובות) אחד מינייהו וכו'
 יליף מקרא דמייתי לעיל מיני' ולציון יאמר איש ואיש יולד זה
 דדריש יתירא דאיש התם דאיש א' שילד שם עדיף כ"כ איש
 מינן ובא רבא לומר דלאו משום דהם עזומים תלד טבעס מוכנים
 יותר לחכמה מינן אלא משום דאירא דא"י מחכים טפי דהא ר'
 ירמיה' כי הוי הכא לא הוי ידע מאי דקאמרי רבנן כ"ו וכי סליק
 להם א' בצלחי טפסאי דאירא דא"י מחכים כו' ע"ש שהאריך
 בטוב טרם ודעת' *הנהגת חכמי ארץ ישראל*

(10) פה עשה ציון אל המקום שדשו בו רבים כבר ואמר
 בלבד הנגע נראה לי בצית לכל מראה עיני הכהן והסגירו (ולא
 גילה על מה) אך משפתי כהן צדק ככהני בני דוד אשר שמו
 דעת יבקשו תורה מפיו והוא ראה ודרש וחקר וטער את הבית
 ציד החזקה וידו נטו"י לפקוח עינים עורות וידרך את המסע
 כעור באפלה לכבוד מורא עלילה וזו מלחתי במ' סדר למשנה
 מהגאון מוה' וואלף באסקוויץ זצ"ל ש"כ על מה ש"כ
 הר"מ פ"ד מה"ל ס"ת הי' י"ג ואני אומר שאין ראוי לטייל בפרדס

ג"כ שלא הניח מקרא משנה וגמרה הלכות וברייתות
דקדוק תורה וכו' הוכרחו לפרש שם דבר גדל על
ענין אחר זולת הנזכר — ודבר קטן ופירשוהו מעשה
מרכבה יובן דבר קטן שא"כ איננו גמרא סתם שכבר
נזכרה שם גם לא קטנה היא — אלא הפלפול
ויש רא"י קצת שמלת הוויית תינחה אצלם רק על
פלפול עצום ממאמר רבא (תענית כ"ד ע"ב) כי הוה
מטי רב יהודה בעקצין אמר הוויית (11) דרבושמואל

עמק שושנים

אלא מי שנתמלא כרימו לידע האמור והמותר וכיוצא בהם תשאר
המלות (ואעפ"י שדבריהם אלו דבר קטן קראו אותן חכמים שהרי
חכמים דבר גדול מעשה מרכבה ודבר קטן הוויית דאבוי
ורבא, אעפ"י כן ראויין הן להקדימן ע"כ וכו' הוא ז"ל ואני אומר
שאני ראוי לטייל וכו' ואני אומר כי מלאך ה' נבאות הוא רבינו
ז"ל והדברים ראויים אליו כאשר עינינו רואות יום יום ולמשמע
אוזן דאבה נפשנו דע"י ההשתדלות והעסק בחכמתו טרם מלא
כרימו בש"ס ופוסקים רבה המכשלה תחת ידם ורבים יכשלו
וילכו מדחי אל דחי לא כן התורה מגינה ומללי וכל רע לא תאונה
אל העוסקים ומשתדלים כל ימיהם בש"ס ופוסקים באמת ועיין
לעיל פ"ב הלכה ב' מ"ש במ"ד ידוע מ"ש הראב"ד ו"ל בפירושו
למי יצירה פ"א משנה ט' ח"ו שיהי' סיכויין לזה הר"ת ז"ל ומי
קם בגאונים כמוהו אמנם כל דבריו בראשי פרקים מובנים למי
שקבל מודות ה' מפני אל פה עכ"ל חזי מאן גברא רבה קמסהיד
על דברי רבינו וטובא מיסהד סהיד כי ה' מופלג בחכמתה הקבלה
וחכמת הפולמוסיה כגראה מפירושו שם כי בשמים יתחתן בשמי
אלה ומכאן אתה דן על כל מה שהתלוננו הבאים אחריו על רבינו
ז"ל על מ"ש בספרו מורה נבוכים ובספר המדע ועיין מ"ש מרן
בכ"ת ד"ה וכתב הר"ן דבר קטן וכו' ולפי האמור בשם הראב"ד
ז"ל אין צורך לרבינו לתפלתו זה' הטוב יכפר בעד החושד למי
שאין בו כי נדקות אהב ישר יחזו פניו ע"כ.

(11) זה פרי גודל לבבו שלא די שאמר על דאבוי ורבא

חזינא הכא (ר"ל יגיעותם ופלפולם) ואנן מתנינן בעקצין י"ג מתיבתא כו' ויתכן שבימי אב"י ורבא החל הפלפול להתגבר ונודע פלפולם הרבה בש"ס גם לא למדו בימי רב יהודה רק סדר נזיקין (12) הצריך להם לדיני ראשי גליות שהיו תקיפים אצל המלך ולא בשאר סדרים ואלו אב"י ורבא למדו גם סדר קדשים וגם מ"ס עוקצין (13) תענית שם וברכות כ"א רק למצוא בעייות חדשות מפלפולם ובריש זבחים נראה בעליל דרכי רבא בקושי' ותירוצם מחורדים ומובאים ממרחק עיי' ב"מ ל"ו ב' אמר אב"י ורבא לדידך וכו' האי דאיתבי' ר"א בר ממל ל"ד אמי ועיי"ש דרך חדש בפלפול להבי רא"י מפלפולי

עמק שושנים

שה"י פלפולם שלא על דרך הישר כי גם שלח ידיו לדבר דרב ושמואל בזה שאמר רב יהודה הויית דרב ושמואל חזינא הכא כוונתו שלא נחא לר' יהודה בגיעתם ופלפולם אבל לא לאמת כיון בדעתו כי לפי הנראה מש"ס שם לא השיג רב יהודה לעומק גדול של רב ושמואל ולכן אמר רבא אנן עדיפינן מיניהו דמתנינן בעוקצין חליסר מתיבתא ועוד שגם ר"י שה"י מרא דארעא דישראל כ' לרב לקדם רבינו שבבבלי וגם כי נח נפשי' דרב כי ג"כ לשמואל לקדם רבינו שבבבלי (חולין ז"ה ע"ב) עיי"ש היטב ולא ככותב הזה שאמר שחכמי בבלי מכוזים היו בעיני חכמי א"י.

(12) לא ידע דברי המהרש"א בח"א ברכות פ"ג שכתב דרב יהודה אזיל לשטתו דאמר ב"פ המניח מאן דבעי למהוי חסידא לקיים מילי דנזיקין ע"כ לכן הי' עיקר למודם בסדר נזיקין אבל בשאר סדרים אף שלמדו ג"כ בהם לא הי' גדולים כ"כ וכמ"ש רש"י בתעניות שם והכותב טח עיניו מראות בדברי המפרשים

(13) לא ידעתי האיך איש אשר עיניו צראשו יאמר זה דהא לא נחנא תמי' בכל הש"ס שלא מצינו מחלוקת ומימרא דאב"י

זולתו ומקושיותם וזה קצת מדרך בעלי תוס' ושם אמר
אב"י ורבא כל אחד על הוראות חברו (14) כל דייני
דראין הכא לאו דיינא הוא תראה משם עד היכן
הבואו החידוד שיוכלו לאמוד כן כל אחד על הוראות
חבירו בטעמים ותחבולות וגם אצל הרבה מבני בבל
הי' לימוד ישיבתן לבזיון (15) ולומד א"י חשוב
(16) כ"ד זירא שעלה לא"י וצם מאה תעניות

עמק שושנים

ורבא ומי שאמר זה לא ידע מאי דקאמר אב"י בנדרים מ"א ע"א
נקטינן אין עניי אלא בדעת.

(14) והאי דקאמר כל דיינא וכו' תשמ"י דרבה והוא רבו
של אב"י כמ"ס בסוף הוריות לכן לישר ולקיים דרבו אומר כן
אמר אב"י כל דיינא וכו' ולכך נמו נקט הגמ' בפ' אב"י תחלה
אף שסיים ברבא ודרך הש"ס במאי דסיים פתח וכו' נטה מדרך
זה מטעם הג"ל והואיל שנקט אב"י בלישנ' כך נריך רבא ג"כ
לומר כן שלא יאמרו שהוא טעה בדבר כיון שהוא לאו תלמיד דרבה
כ"א תלמוד של ר' יוסף הי' ע"ס וח"ו שיעלה על דעת זורבא
מרבנן דכוונתו הי' לבזות איש את רעהו וגם איש אל יאמר כן
רק אשר בזדון לבו רצה לבזות חכמי האמת בעיני המון עם ודי
קאף ובזיון.

(15) יען ששונה דבר אי' הרבה פעמים, ולא כן אנכי כי
חשוק מילין אוכל, כי רבך שפתיים אך למחסור.

(16) ומה שפירש"י בב"מ על שר' זירא אם ללישתכח ג"מ
דבבבא ג"מ שלנו י"ל על אותו הזמן קאמר שבדורו של ר"ז הוא
דמליק לא"י ללמוד תורה מר"י ובעת ההיא רבו המחלוקות בין
חכמי צבלי ועדיין לא נשלם התלמוד בצבלי שחברה ר"א שהי' די
דורות אחד ר"י ואלו ראה ר' זירא מה גדלה כח ר"א ורבינא
שמידרו כל המחלוקות ודעות חכמי הג"ל ויישבו דבר ודבר על
אופניו בודאי בדרך חכם הרזים וזה ש"כ רש"י ג"מ שלנו
ר"ל מה שהי' באותו הזמן צפי החכמים דעת שונות מאז שלא

(ח) וְיִלְכֹךְ
מִן הַיָּד

דלשתבח תלמודה בבלאה מיני' (ב"מ פח"א) (17)
דאמר ר' אורא דא"י מחכים (ב"ב קנח"ב) וכלימי
עני רעים זה בעלי תלמודור"י קראום בבלאי תפשאי
(כתובות שם ופסחים לד"ב) ובסדר הדורות חשב
ש"ר אבין אמר כן על ר' ירמי' וליתא אלא להיפך
וכן קראום ר' זירא רבו על עניני מאכלם (ריש פ'
דנדרים) ובמחשכים הושיבני זו תלמיד' של בבל
(18) (סנהדרין כ"ד א') ומשום דיתבא בארעא דחשיכה
אמרינו מילי דחשיכה פסחים מ"ד ומשנאתו למודים
רחוקים כאלה הונת' לריב בעלי כהמ"ד וחשיבם
במביכה ע"י בעייות רחוקות חדשות ובלתי מצויות
ולרוב את רבו ר' זירא (ועיין גיטין מ"ד א' נזיר נ"א)
ועי"ש ב"ק נ"ח א' וקי"ט ב' זבחים ו' א' י"ט א' ונ"ד

עמק שושנים

בררו איזה דרך שילכו בו ודבר שלא נגמר אינו במילואו וטובו
וכמ"ש הריטב"א בחגיגה שם מיהו לאו בכל הדורות ה"י אלא
בימי רבה ורב יוסף, אבוי ורבא כו' אבל אח"כ נתגברה התורה
בבבל כ"ש בימי רב אשי להמרינן מיתות רבי ועד רב אשי לא
מנינו תורה וגדולה במקום אחד וסו"ס שם וחיים הם למונאיהם,
ע"ש ועוד שבזמן ר' זירא אפשר שבלא"ה אינם בני צינה עיי
כת"ש בצינה כ"ב ח"ר זירא הני בבלאו טפשאי כו' אך כ"ל דעל
המון עם קאי כת"ש במכות כ"ב ע"ב ח"ר כמה טפשאי שאר
אינשי כו' ופירש"י שם כמה שוטים שאר בני אדם ועיין בנדרים
שכובא שם הנ"ל

(17) ומצ"ב קנ"ח סתירה לדבריו דהא אבוי א' שם טעמו
על מה הדר ר"י אחר שבא לא"י ואם אורא דא"י מחכים את
ר"י והלא אבוי ה"י בבבל וידע הטעם מפני מה הדר ר' זירא

(18) אחר כל הראיות הנ"ל מוכן בעצמו דהא דקאמר
בש"ס זו תלמודא על הדרך הלימוד שה"ל אז בבבל קאי שלא היו

א' מנחות ע"ו א' חולין י"ז א' וע"א ופיר"שי (19)
 דרוש וקבל שכר ושם שלהי מסכת בעי" זרה. מאד וכן
 ירושלמי ריש פ"ז דשבת וריש גיטין שם בעי חדשה
 וגדולה ולפעמים הטריה את ר' זירא הרבה ושאלו
 במלבוש שבת הכי מאי ואמר ל' אסור הכי מאי וכו'
 (20) שבת קמ"ז ע' א' ובעי מניא ואיתביה הרבה
 פעמים בבית אחת עד שלש פעמים הוכרת ר' זירא
 להשיבו תדר"י בי (21) (בבא קמא י"ט א' וב') ותרתיק
 כל כך עד שרצת להביא את רבי זירא לידי גיחוך

עמק שושנים

נחין זה בזה בהלכה ונמ"ש המהרש"א וע"ז נאמר במחשבים
 הוסיבני ולא על תלמוד בבלי בכללה שזה קיבוצ רבינא ור"א והם
 ביררו האוכל מן הפסולת כנ"ל ועד"ז ש"ס ר"ז ללשתכח תלמודא
 דבבלי היינו ג"כ הסוגיני.

(19) מ"ש מפרשי דרוש וקבל שכר פה או שלשם בטלית
 שאינו שלו או שלא ידע מה ש"כ הרא"ש שם דג"מ לדינא ע"ש
 ועיין מ"ש בנודע ביהודה ח"ב ב"ד שאלה ס"ג וגם מ"ש בס'
 הורה גבר בהוריות דף י"א ע"ב ד"ה כגון אני כו' ותראה
 שמחכים הנ"ל יגעו למצוא הפסל בתורת ה' תמיתה ולברר האמת
 ואמונה ולא ככת שזכרתי למעלה שרצו להוריד כבוד חז"ל אם
 לא יבינו עמיקת דבריהם והשליכו אחר גווס. דברי הקדושים
 וכלו בהצל ימיהם ואותנו יציל ה' מכל שגיאות ועון.

(20) ומשבת קמ"ז ל"ק מידי דר"י ראה להבין ד"ת על צריו
 לכן שאל צ' פ' וכי לא מצינו כזאת עוד בימינו בתלמוד ותיק שאל
 את רבו כמה פעמים בכל חכמה ומדע כדי להבין להורות אחרים
 ולא עלה על דעת המשכיל שדרך זה לא טוב.

(21) שלש פעמים השיב ר' זירא לר' ירמיה הדרי צי וגדו
 אינו צריך להשיב רק פעם אח' אם יראה ה' בלבבו צריך להדר
 מהכל כמו שהדר במקלפת מכתבו הבהרת (צ"ח ג' מכרם חמד
 מכתב ג' ע"ש) וכי גנאי לתלמיד שמחכים את רבו לברר עד

ולא גחך (נדה ל"ג א') (22) והיא בעצמו שתק
לפעמים בעת ישבו לפני ר' זירא ושאלו ע"ז והשיבו
תפילין מנחנא (23) (ברכות ל"ב) ולפעמים הי' ממחר
לקום מלמודו להתפלל וקרא ר' זירא עליו מסיר אונן
משמוע תורה גם תפלתו תועבה (שבת י"א) (24)
והורגל ר' זירא להוכיחו על שמפקפק ומתהדר בדברי
ושעורי חכמי ואי לא אמינא לך ברי לא תתרהר

עמק שושנים

שהביאו אל דברי האמת והישר וכי גנאי לרבו שהודה על האמת
והלך אחר רבי הרבה תורה למדתי וכו' ומתלמידי יותר מכלם
(תענית ז') ע"ש מה שפי'.

(22) תמורת ראיותיו מנדה להלעיג ע"ד חז"ל תאמר ראשון
שם שהביאו לידי גיחוק ה"ל לפרש או לתרץ אם יכולת בידו או
בראשו להסיר קושיית האחרונים והם הב"ש ב"ע סימן ל"ז ס"ק
ב' וחמיו הגאון בעל המחבר אבני המלואים שם ס"ק ב' ומה
שמשתומם על שהביאו לידי גיחוך קרי ב' ויודע שרצה לנסות
את רבו מפני שראה שבקיום המצוה בדת טובא אם גם בל"ז
ישחוק ועיי"ש במ"ש בגדרים נ' ע"ב אל רבי לבר קפרא לא
תבדחון ויהיבנא לך ארבעין גרוי חיטי.

(23) ועל שחך ר"י ואמר תפילין מנחנא כ' רבינו יונה
וז"ל שמחות מצות אני שמח כי חולה הייתי במצי ולא יכולתי
להניח תפילין זה כמה ימים וכו' ועכשיו שגזרפאצי אני שמח
בקיום המצוה מתוך חפצי בה מפי ה"ר מורי גרו עכ"ל והכותב
בעיון יעקב כ' ז"ל ואפשר שרמז באומרו תפילין מנחנא והיא
כי כל הולך בדרך תמים נרדף שישי' שמח בחלקו במה שרודף אחר
השלמות ולא יקרא שלם בתכלית עד שיגיע לזה ר"ל שיפעול כל
פעולה טובה בששון ובשמחה כמו שאמר המשורר נחלתי עדותך
לעולם כי ששון לבי הנה כ"ו עיי"ש באמרינו טהורות.

(24) מהג"ל יראה דהר"י דבק נפשו בתכלית השלימות
והתנהג בחסידות כראשונים שהיו שעה א' קודם זמן התפלה

בשעורי דרבנן (25) (ר"ה י"ג א') (26) וסומת ט"ו ק"ל ועיין ברשי שם ובתו' שם ועל בעיא אחת רחוקה ומצימצמה מאוד ברגל אחת של יונה תוך נ' אמות ורגלו אחת חוץ לנ' (27) תוציאיתו מבתמ"ד (ב"ב כ"ג א') ולא הכניסוהו רק אחר שהראה להם ענותונותו נגדם באגרת שכתב להם אינו כדאי ששלחתם לי (28) שם

עמק שושנים

לחשוב ברוממות הבורא לידע לפני מי הוא יעמוד ואח"כ התפלל לכן תמחר הוא לקים מלימודו דומן תורה לחוד וזמן תפלה לחוד ור"י? שעלה במדרגה שחורטו אומנתו וכל לימודו ה' לכיון את הלכה לש"ס ומסקין מותר להתפלל תמיד דבר הלכה לכן קרא עליו תקרא זה להורות שמתוך לימוד תורה יבוא להכרת רוממות השי"ת לכן הרי"ף הוסיף מן דל"י אחר הדין מעשה דר"י ור"י ודוקא מי שחורטו אומנתו ע"ס ועיין ת"ס הרי"ף בח"א שם.

(25) מה טוב ומה נאה אם כל איש מקבל תוכחת מוסר ממורו כמו ר"י מה"י וממי למד ר"י את זאת כיון שראה שרבו הודים על האמת (לנ"ל בציון 21) גם הוא לקח מוסר מרבו ועוד זאת יתירה ע"י לא לבד שלא השיב יותר דבר על דברי רבו אלא הוא הגה והשכיל והבין דבר והביא רא"י לדברי רבו וחזר מדבריו בזה"ל כמ"ס הדר אר"י לאו מלתא היא דאמר ע"ס מי יתן והי' לבב כל בני אמונתנו בדרך הזה ליראה את ה' ומדוע במלאכי תורה שם תהלה על לא דבר.

(26) אלו הוי ראה דברי המוספתא פ"א דשומת ה' כתב דברים אחרים גם לא רתה דברי משנה למלך פי' י"א מה"ל טומאת זרע ד"ה ודע ש"כ ר"ע ר"ס פ' י"ד דנגעים ע"ס.

(27) כל מה שעלה בדעתו ה"י כתב ולא און וחקר אם אמת או שקר הוא והלא בתוס' שם תפורש בזה"ל דבע"י דר"י לא בדרך רחוקה ומצומצמת ה"י כמ"ס הג"ל וז"ל התוס' ד"ה ועל אין לפרש משום דבעי מלתא דלא שכיחא כלל דהא אשכחנא דמתני' נמי בכה"ג איירי כו' ונראה לר"ת כו' ע"ס.

(קמ"ה ב') ומכל דהנראה שכל ימיו היתה שנאת חכמים רבו נגדו ומשום שא' ר' פנחס דסבר ברב' ירמיה אמר לי' ר' יוסי חזור כך ואי לאו בתבנא עליך זקן ממרא (ירושלמי פרק י' ריבמות) (29) וכשבקש בעת צרה — מגורת כסף מר' יעקב בר בון אמר עלי' ר' יעקב עדיין לא שב ירמיה מרעותו (ירושלמי פ"ג דמועד קטן) ובדפוס חדשים אית' ר' ירמיה אכן בדפוס קראקי הישן ובב"י על טי"ד ס"י שלד' וגירס' ירמיה בלי ר' ובקש ר' יעקב לנדותו שם (30) ובעל שדה יהושע הבין שם שר' ירמיה — בקש לנדות לר' יעקב

עמק שושנים

(28) כל מי שיש מוח בקדקדו יראה ששקר ענה בדברי חז"ל במ"ש שמחמת עטותנותו של ר"י הכניסוהו לבהמ"ד אלא הטעם שהולך במקת חכמים וכמו שפירש"י שם העוליהו שהשיב להם כהוגן.

(29) שנאתו מעורר מדנים וקלקל שורת הדין ולא שנאת חז"ל והלא מצינו בירושלמי דדמאי רב יצחק בר שמואל בר מרתא נחת לנצבין אשכח לר' שמלאי הדרומי יתיב ודריש ר' ובית דינו התירו את השמן שמואל קבל עליו ואכל רב לא אכל חז"ל שמואל לרב אכול או אלא כתיב אליך זקן ממרא כו' ע"ש וכי שנאה הי' בין רב ושמואל והלא כבד שמואל את רב וקראוהו אבא ורב גדול משמואל הי' אלא במקום שיש חלול השם אין חולקין כבוד לרב.

(30) הגם ברוחו נגד הגאון בעל שדה יהושע והלא כה הובא דברי הירושלמי פ' אלו מגלחין במשנה למלך רפ"ז מה"ל ת"ת גרסינן ביומא דר' ירמיה אחא עקא על טבריא שלח בעי מנרתא דכסף גבי ר"י בר צין שלח חז"ל עדיין לא שב ירמיה מרעותו ובקש לנדותו והוי ר' חייא בר' דר"י עטישא יתיב תמן אמר שמעתי שאין מנדין זקן אף וכו' ע"כ וכ' מה"ל וזהו כוונת הירושלמי דר"י רצה לנדותו לר' יעקב לפי שבזהו ואמר עדיין לא שב ירמיה מרעותו ור"ח השיב לו דודאי כל שהוא לכבוד זקן מנדין

וליתא שמלח זקן מוסיב שם על ר' ירמ' והוא הורא
 כבר לר' הנא ברי' דר' עמישא דיתיב קמי דר' יעקב
 (31) וברושלמי פ"ג דסנהדרין הלכה ג' ר' ירמ' הוי
 יתיב ומצטער אפשר מקבלין עדות שלא בפני בעל
 דין וכו' ע"כ חממית דעת' דרבנן ובבעל העיטור דף
 ל"א א' — הגירס' באותה שע' אמר חמית דעת'י
 דרבנן נראה לי פירושו משום דבבבלי קכ"ב ע' א' ספרו
 שחייבו הב"ד לר' ירמ' מפני שלא רצה לקבל עדות
 לזכותו נגד היתומים שהוא בשלא בפני בעל דין וכאן
 חייבוהו להפוך משום דמקבלין מכל זה ראה שהלכו
 עמו בתענות עפי' השנאה שבניהם מכבר באותה שעה
 אמר חמית דעת'י דרבנן כלומר רואה אנוכי שכל
 כונתם להרע לי ונראה לי עוד שמפני שהי' חריף
 ובחורדר רק השתמש בשכלו לרוב להראות להם
 זרות הפלפול ולא ע"ד האמת ואליבא דהלכתה קרא

עמק שושנים

זקן כו' ע"ש שהאריך והגאון בעל סדר למזנה כי שם כחש"ן
 על האי מעשה בירושלמי אחר ביאורו באריכות ושפיר השיב ר'
 ירמ' כו' ת"ח דעלמא סמרח מותר לגדותו ושפור עבדנא כמה
 שרצותו לגדות לר' בר בון לא נשיא ולא אב"ד הוא כו' ע"ש
 וכ"כ הב"י בי"ד סי' של"ד עת"ש הטור וז"ל ירושלמי זקן שניד'
 לאורך עצמו אפילו כהלכה אינו נידוי וכי אבי העזרי ולא ידענא
 מה פירושא דהא מגדין לכבוד הרב כו' ע"כ נראה פי הדין
 דמית'י התם בירושלמי סמוך למיתרא זו צויתי דר' ירמ' וכו'
 עד ובקש לגדותו כנ"ל והתם ודאי כהלכה הי' מגדה על שבוהו
 ולאורך עצמו הי' דכשיתר לו יתן לו הדין מנחתא כרי להנצל
 בה מהדין עקא עכ"ל ב"י מכל זה נראה שדברי בעל שדה וכו' ע
 אמת וישר הם ובהם השיג עליו.

(31) הוא הוצא תאנה על פסק חז"ל ולא ראה מ"ש הר"ן
 שם וז"ל ולענין הלכה קיימ"ל כמותכום מורא"י האי עובדא דבר

עליו ר' זריקא כשאמר דבר נאח והדרך צלח וחכם
 על דבר אמת (32) (מנחות פ"ח ב' ר"ל זה הוא הדרך
 ופארך בשתמריה שכלך המחודד להשיב דבר אמת
 לא רק לנצחון ולהתול ומצאנו עוד אדם גדול מא"י
 ששנא מאוד למור חבבליא וגסות רותם על פלפודם
 והוא ר' יוחנן מאמר עלים (33) היא בבלי זכתה ללמוד
 ולא זכתה ללמד (סנהדרין כ"ד א') ובבלי בלילה

עמק שושנים

חמוכי דרב ירמיי דעבדו עובדא כסומכוס ופירשו טעמא דאין
 מקבלין עדים שלא בפני בעל הדין וקיימ"ל דמעשה רב כו' ע"כ
 ועמ"ש תוס' בעירקן כ"ב ע"כ ד"ה א' רב אשי ותראה שהכותב
 הנ"ל עונה דברים מלבו אשר אין ראויים לאומרם לפני בר בי רב
 דחד יומא.

(32) דומה הכתוב הנ"ל כמי שלא ראה רק בעין אחת שכל
 קו' היו מלד א' כי לא ידע מה שיש להשיבו ממקום אחר והלא
 הכי איתא בשבת ס"ג ע"א ח"ר ירמיי חר' אליעזר שני תלמידי
 חכמים המחדדין זה לזה בהלכה הקב"ה מלויח להם שנאמר והדרך
 צלח אל תקרי והדרך אלא וחדדך ולא עוד אלא שעילין לגדולה
 שנאמר צלח ורכב יכול אפילו שלא לשמה ת"ל על דבר אמת יכול
 אפילו הגיס דעתו ת"ל וענוה נדק ואם עושין כן זוכין לתורה
 שנאמר בימין שנאמר ותורתך נוראות ימיוק ע"כ יראה שלא ע"ד
 זרות ה' הפלפול של ר"י שנאה דורש וגאה מקיים וע"ז קרא
 עליו ר' זריקא מקרא זה וכמ"ש שם במנחות דקא קשי רבי חזי
 לוג למה נמשח והשיב ר"ש ברבי שבו ה' מחלק חזי לוג שכן
 לכל נר ונר אמר לו נר ישראל כך ה' (שקילסו שיפה השיבו)
 וגם מתמרח אחרת שאמר ר"י שם בשבת נראה שכל יגיעתו
 ה'י מאז ע"ד האמת דא' שם שני ת"ח הנוחין זה לזה בהלכה
 (נושאין ונותנין זה בנחת רוח מתעמקין כדי שילמדו זה מזה)
 הקב"ה מקשיב להן שנאמר אז נדברו יראי ה' יכו' ע"ש.

(33) יען שנעלם ממנו דברי רש"י בפסחים פ"ז ע"א לכן
 לא ידע פי' בדבריו בסנהדרין כ"ד דשם קינר בדבריו וז"ל רש"י

במקרא בלילה במשנה בלילה — בתלמוד ושם ור"ל
לגנאי שבלולים ומבולבלים הם בכל למורים הן במקרא
הן במשנה הן בתלמוד (54) לא בפירש תו' שם —

עמק שושנים

בפסחים שם זו עולם שהי' בה דניאל וכו' וזכה ללמוד ולא הרבין
תורה בישראל אבל בכל גדלה עזרא הסופר דכתיב הוא הכין
לכבו לדרוש בתורת ה' וללמד חוק ומשפט בוישראל עכ"ל.

(54) מראשית דבריו ועד הגה ראיתי שגדול הוא בעיניו
לדחות פי' גאוני ארץ הראשונים בעלי התוס' וכדומה להם כחפזו
ובחר בפ"י שונים דחוקים מאד ועליו אני אומר עוז מקור מים
חיים לחיוב לו בורות נשברים ולקחזיק דברי התוס' הנ"ל אינו
לפניך פה מ"ס הגאון בעל עץ חיים בהקדמה בדרכי התשנה והי'
בימי רבי ג"כ גמרא שעיקרה פלפול על דינין כדאמרינן שבו
מתני' ואזלו בחר הש"ס אלא שלא היו הסוגיות סדורות והדברים
בהוייתן כמו בחבור הירושלמי ובבלי ולסיוט הבבלי האחרון ומבואר
יותר שבו כולי עלמא ירושלמי ואזלי בחר בבלי שלשון ירושלמי
הוא משונה הרבה ונראה שכוונה רצו לכתוב לשון מגומגם ור"י
דאיתא התם בסוף דמאי הלכה ז' וכו' א"ר זירא דברי חכמים
וחדותם הרי שהיו מדברים דרך חדות לכתחלה ולא שהיו חסרים
ידיעת לשון הקודש בפרט ר' יוחנן שראינו לשון בכמה מקומות
נח ונקי ודעת שפתיו ברור מללו ואפשר ה"ק זה כדי לחבב התורה
על לומדה ותהי' יקרה בעיניו שעתלו בה ולא השיגו ההלכות
בסקירה אחת כו' ויהי' הדברים אמורים במדה במשקל ובמשורה
והבבלי מפרש יותר וכו' וכדי שיבא שלם חבור זה בתכלית
השלמות הביאו כמה מאמרים בדברי אגדות המושכין לב של אדם
ומדריכים אותו לעשות רצון אבינו שבשמים גם הביאו כמה סגולות
רפואות כ"ו כדי שיבא החבור כולל כל מיני חכמה וסגולת מלאכים
על דרך תורת ה' תמימה כלולה ומעוטרת בכל מיני יופי עכ"ל
ומזה נראה שדברי תוס' מיוסדים על אדני אמת ואחר שקראתי
קנאת ה' נצאות ולקחזיק כבוד תז"ל, במנותחם אעלה קרבן חודה
לאל במזבח עולת שמואל וזה שראיתי בחבור הנחמד מאד מ"ו
הרב הגאון מהרש"ל קויד ערס ז"ל ראב"ד דק"ק פר אג
בספר תשובת עולת שמואל סימן טוב וז"ל נראה דלימוד הג"ת

לשבח שתלמוד בבלי בלל מכלם שהרי גם תירושלמי
ובל הברייתות והספרי בלולים . —

עמק שושנים

עולה על כולנה מלבד שכמה חילי תילין של הלכות שחידשו
האמוראים מסדרי הג"ת ופירושם שונים על המשנה שלא נזכרו
במפרשים שלא יגיע האדם חילקן זולת לימוד הג"ת נוסף על זה
מוסר השכל ומדות ישרות משלים ומליצות מובאים בדברי אגדה
בפז לא יסולה ועליהו לא יביל לא ילא מפיהם דבר לריק והדברים
אשר לפי פשוטן נראים מחוסרי הבנה ומכחישים החושין העומד
עליהם בעין מקירתו יבין ויביט תעלומות חכמה כפלים לתושבי
ולדיעות רמות עיין בהקדמת הרמב"ם לפרק כל ישראל במסי
סנהדרין (ואם חשאל מדוע דברו חז"ל בחידות ולא במראה עיין
ע"ז הרמב"ם בספרו המורה זאת היתה להם שלא יהי יד הכל
משתמשין בדיעות הנשגבות וכבוד חלקים הסתר דבר ועיין עוד
בספר נפולת יודא דרוש י"ג טעמים שונים וסוף דבריו כי את
אשר יאהב האדם בחבה יתירה הוא הדבר אשר ייגע מאד
בהשגחתו כאהבת אדם לבנים העד על זה ומלד חבובו ישאר
בזכרונו תמיד כו' עיין עליו ותמצא מנוח ע"כ דפח"ת אחר שהראיתין
קורא הנעים כל השגותי בראיות ברורות על בעל שי"ר (הכותב
מכתב כ"ג מכתב חמד ח"א הג"ל) אחת לאחת והיו לאחדים
בידך אליע לפניך מפסיעתו על שתי סעיפים שבמכתב ג' מכ"ח
ח"ג נסג אחור לחזור מדבריו הראשונים אבל בוש ולא הודה כ"א
במקצת והוחזק כפרן ואלה דבריו (בכ"ח ח"ג מ"ג) האחרונים
אגרת אחת כתבתי לפני אחת עשרה שנה בלאט כאשר ידבר איש
אל רעהו במכתב חמוס מבלי חשוב אז מאומה כי תראה אור
זרחה עליו השמש זה ארבע שנים (כרס חמד ח"א מכתב כ"ג
החלה זה ימים להרגיז לומדים ממושבותם ומה תכונת האגרת ההיא?
ובמה נתתי את עטי לחטוא? כ"ו הראיתי כי כבר רבותני התלמידים
ז"ל הרחיקו פלפול כזה והוא הסב קצת שנאה מחכמי ח"י נגד איזה
חכמים בבליים כי זה כל סעיף אשתמו וזה כל פרי חטאתי כו'
ע"ס."

לכן יאמרו המושלים כנגב הנמצא במחתרת
 יחפז לבל יזרח עליו החרס
 כן הבוחר השקר מאמת
 יענש וזרח עליו השמש ונמס*

את כל אלה שעשיתי
 רק לתועלת רצוי' כונתי
 לבדר אמיתית הדבר
 ולהזיר התבן מבר*

אבטח במרומים סהדי, כי לא לכבודי, ולא לשאר תועלתי,
 אחר אחרים רדפתי, רק שיועילו אמרי שיסירו החכמים
 בעיניהם כל פרי חטאתם ולא לריק יגעתי ואתפלל בעד שלומתם*

ואלה שמות האנשים מובדים אשר תמכו ידי המחבר.

ק"ק פראג.

(*) הרבני המופלג החכם הכולל המפורסם בכל חכמה ומדע
אבן טוב המאיר בכל מדינות עוראפא דאקטאר יוליוס
פירסט פראפעססאר בעיר לייפציג.

הקצין הנכבד המפורסם מהור"ר לעאל, עדלער פאן לעאל 2.

ה"ה"ה מהו' ליב דאראלער.

ה"ה"ה מהו' ליב ירוזלאי.

ה"ה"ה מהו' שלמה ירוזלאי.

הרבני מהו' קאפל פֿרענקעל.

ה"ה"ה כ"ה הירש לייאן.

אמיר ווילהאמין.

דוד לאפפערט.

אמיר טוויסיק.

אענדעל ווינטערניטן.

ה' כ"ה שאטון זעקעלעס.

הערר אמרקוס זידלער.

עיר ברין.

ה"ה"ה מהו' א. ב. גאאפערן.

ה"ה"ה כ"ה פֿירבל גאאפערן.

הבחור כ"ה אליעזר בריסקער.

ה"ה"ה מהו' מילק טאך רה"ק דק"ק נ"ש.

הרבני מהו' שאוואל אשה פֿיילבאגן.

הרבני מהו' חירט פֿאלטענטין.

הבחור כ"ה אמיר טכיראן.

ק"ק פעסם

- ה"ה מהו ראובן וואדיאנער •
 " " תייט קאדיש •
 " " הירט לעזר •
 הערר לעמן פאלזאק •
 " פייט זינגער •
 " דאקטאר טוויאנער •
 " פנחס יודל דאקטאר יאקאבעוויטש •
 ה"ה מהו יעקב הירט קאססאוויטש •
 ה"ה כ"ה יעקב הערלזקא •
 " " מילק ברייער •
 ה"ה מהו מילק הערלזקא •
 הערר דאקטאר לובלין •
 " דאקטאר הויזער •
 " דאקטאר גאלדבערגער •
 " דאקטאר מאפיר •
 " דאקטאר קאהן •
 ה"ה כ"ה וואלף אבעלעס •
 הערר אמוהימס טפיטלער •
 " א. א. ווירס •
 " מיגנאטן טטערן •
 " דאקטאר טלעזינגער •
 " דאקטאר גראס •
 " דאקטאר פעטעל •
 " קונעוואלד •
 " לאנדויער •
 הברור כ"ה אמריטן דייטש •
 כ"ה יעקב ליב ברוך •
 הערר פאללין •

זכרון תורה להבחור המופלא כ"ה מענדל ראזענבוים
 אשר תמך ידי המחבר •

